

Submission Date: 1/08/2021 Accepted Date: 12/09/2021 Publication Date: 15/12/2021

MENYUBURKAN WASATIYYAH DALAM GERAKAN ISLAM: MELAWAN PEMIKIRAN EKSTREMISME

Nurturing Wasatiyyah in The Islamic Movement: Against Extremism Thought

Rumaizuddin Ghazali^{a1} & Suhailiza Md. Hamdani^{b2}
Universiti Sains Islam Malaysia

¹rumai@usim.edu.my (corresponding email)

²suhailiza@usim.edu.my

Abstrak

Artikel ini membicarakan mengenai perspektif Islam terhadap wasatiyyah dan aplikasinya dalam melawan pemikiran ekstremisme. Kertas kerja ini bertujuan untuk mengupas makna wasatiyyah dalam al-Quran dan al-Hadis serta pemahaman dalam makna yang sebenar dan menggariskan elemen-elemen yang sebenar bagi wasatiyyah. Selain itu, kajian ini melihat sejauhmana sikap ekstrem yang merupakan lawan kepada wasatiyyah mempengaruhi pemikiran dan tindakan segelintir ahli masyarakat sehingga ada yang terjebak di dalam aliran ajaran sesat atau gerakan radikal yang menyalahi manhaj wasatiyyah yang digariskan oleh Islam. Kajian ini menggunakan metodologi secara perpustakaan sahaja iaitu melibatkan bahan-bahan rujukan yang berkaitan dengan tajuk kajian. Kajian akan disusuli dengan pengumpulan data dan analisis data. Kajian ini mendapati bahawa wasatiyyah adalah elemen terpenting dan perlu disuburkan dalam gerakan Islam dan masyarakat Islam. Umat Islam perlu memahami konsep wasatiyyah yang sebenar agar mereka menjadi umat terbaik dan maju dalam erti yang sebenar.

Kata kunci; wasatiyyah, gerakan Islam, ajaran sesat, unsur ekstrem, radikal.

Abstract

This article discusses the Islamic perspective on wasatiyyah and its application in combating extremist thinking. This paper aims to analyze the meaning of wasatiyyah in al-Quran and al-Hadith as well as understanding the true meaning and outline the real elements of wasatiyyah. In addition, this study looks at the extent to which extreme attitudes that are opposed to wasatiyyah affect the thoughts and actions of

a handful of members of society so that some are trapped in the flow of heretical teachings or radical movements that violate the manhaj wasatiyyah outlined by Islam. This study uses a library methodology only, which involves reference materials related to the title of the study. The study will be followed by data collection and data analysis. This study finds that wasatiyyah is the most important element and needs to be nurtured in the Islamic movement and the Muslim community. Muslims need to understand the true concept of wasatiyyah so that they become the best and advanced ummah in the true sense.

Keywords: wasatiyyah, Islamic movements, heresy, extreme, radical elements.

PENDAHULUAN

Pendekatan wasatiyyah di dalam merungkai permasalahan pemikiran ekstremisme adalah sangat penting bagi memastikan keadilan dan keamanan ummah sejagat. Banyak perbincangan para ulama' berkenaan kepentingan pendekatan wasatiyyah diketengahkan di dalam kertas kerja ini bagi menyedarkan masyarakat dalam menghadapi kemelut pertelingkahan umat Islam yang dihantui dengan pelbagai pemikiran yang cenderung kepada ekstremisme.

METODOLOGI KAJIAN

Kajian ini menggunakan metodologi secara perpustakaan. Dalam kajian ini, pengkaji perlu mencari bahan-bahan rujukan yang berkaitan dengan tajuk kajian iaitu wasatiyyah, eksteriminisme, radikal dan ajaran sesat. Buku yang membincangkan tentang Wasatiyyah dijadikan panduan oleh pengkaji untuk mengenal pasti ayat-ayat Al-Quran yang membawa makna dan maksud sebenar Wasatiyyah di samping pandangan tokoh-tokoh Ilmuwan Islam dalam membincangkan tentang pemikiran wasatiyyah dan pemikiran yang bertentangan dengannya.

KALIMAH WASATIYYAH DALAM AL-QURAN DAN AL-SUNNAH

Dalam al-Quran terdapat kalimah wasatiyyah seperti berikut:

i. Kalimah *Ummatan Wasata*

Imam al-Tabari ketika menafsirkan ayat:

وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ
وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ
عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعَ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقِيَّتِهِ وَإِنْ
كَانَتْ لَكِبْرَةٌ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ إِيمَانَكُمْ
إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ ﴿١٤٣﴾

(Al-Quran. al-Baqarah 2: 143)

Terjemahan: “Dan demikianlah, Kami jadikan kamu (Wahai umat Muhammad) satu umat yang pilihan lagi adil.”

Imam al-Tabari menyebutkan “*wasata*” dalam ayat di atas sebagai adil dan juga pendapat Abu Said al-Khudri juga menyebutkan sebagai keadilan (al-Bukhari, 1987:4:1632, al-Tabari, 2000:3:143). Al-Tabari telah meriwayatkan dari beberapa Sahabat dan Tabi’in seperti Abi Said al-Khudri dan Mujahid yang menyebutkannya sebagai umat yang adil (al-Tabari, 2000: 3: 143, al-Razi, 1990:4: 88). Wahbah al-Zuhaili (1991) ketika menafsirkan ayat ini menyebutkan bahawa Allah menjadikan umat ini umat pilihan dan adil. Umat ini adalah sederhana dan berimbang dalam semua perkara tanpa terlalu fanatik dan mengabaikan. Seimbang dalam perkara agama dan dunia, mereka bukan golongan materialistik seperti golongan Yahudi dan golongan spiritual seperti Nasrani tetapi menggabungkan kedua-dua aspek tersebut, hak tubuh badan dan hak spiritual selari dengan fitrah manusia yang terdiri dari unsur kebendaan dan kerohanian (al-Zuhayli, 1991: 2: 8).

Al-Qurtubi (1988) menyebutkan sebagai adil seperti kalimah *wasat al-Wadi* (di tengah lembah) sebagai sebaik-baik tempat dan mempunyai banyak tumbuhan dan air. Sebaik-baik perkara adalah perkara pertengahan. Ibn Atiyyah (1993) menyebutkan sebagai adil, pilihan dan tertinggi dari semua perkara.

Wasata juga bermaksud *al-Akhyar* (umat pilihan). Sayyid Qutb (1998) menyebutkan ketika menafsirkan ayat tersebut:

“Ia merupakan umat pertengahan dalam pelbagai makna keseimbangan. Sama ada keseimbangan bermakna kebaikan dan kelebihan atau keseimbangan bermakna keadilan atau keseimbangan bermakna kebendaan dan hassi. Umat pertengahan antara gambaran dan iktikad, umat pertengahan antara pemikiran dan perasaan, umat

pertengahan antara peraturan dan pelaksanaan, umat pertengahan antara keterikatan dan hubungan, umat pertengahan dari segi masa dan umat pertengahan dari segi tempat.” (Sayyid Qutb, 1: 100, 1/131).

Al-Razi (1990) menyebutkan pelbagai makna *wasat* :

- i. Bermakna umat pilihan bersesuaian dengan firman Allah dalam surah ali Imran : 110 dan ini merupakan pendapat yang paling utama.
- ii. *Wasat* juga bermakna kelebihan seperti kalimah Arab yang menyebutkan : (فلان أو سطنا نسبا) yang bermaksud orang itu mempunyai banyak kelebihan.
- iii. *Wasat* bermakna pertengahan di antara dua perkara yang tidak terlalu fanatik dan tidak terlalu melalaikan tidak seperti konsep ketuhanan Kristian yang mempunyai Tuhan dan anak dengan Yahudi yang membunuh utusan Allah iaitu para rasul (al-Razi, 1990:4: 89).
- iii. Kalimah *al-Wusta*

Kalimah ini terdapat dalam firman Allah SWT:

حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ
قَانِتِينَ

(Al-Quran. al-Baqarah 2: 238)

Terjemahan: “Peliharalah kamu segala sembahyang fardu, khasnya sembahyang Wusta (sembahyang Asar), dan berdirilah kerana Allah dengan taat dan khusyuk.”

Terdapat pelbagai pandangan dalam maksud *al-Solat al-Wusta* sama ada ia merupakan solat pertengahan antara lima solat fardu atau solat yang paling afdal atau kedua-duanya sekali.

Imam al-Tabari menyebutkan pendapat mengatakan ia adalah solat Asar kerana sebelumnya dua solat iaitu solat Subuh dan Zuhur dan selepasnya Maghrib dan Isya'. Sebahagian mengatakan ia adalah solat Maghrib kerana waktunya tidak terlalu panjang dan tidak terlalu pendek dan begitu juga bilangan rakaatnya tiga iaitu pertengahan antara solat subuh dua rakaat dan solat zuhur, Asar dan Isya' empat rakaat (al-Tabari, 2000: 5: 168). Al-Qurtubi mentarjihkan bahawa ia adalah solat

Zuhur memandangkan waktunya yang sangat panas pada negara yang mengalami iklim panas dan juga di tengah waktu siang (al-Zuhayli, 1991:2:394).

iii. Kalimah Awsat

لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ
الْأَيْمَانَ فَكَفَرْتُمْ بِهِ إِطْعَامَ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ
أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتَهُمْ أَوْ تَحْرِيرَ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ
أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَرَةٌ أَيْمَانُكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ وَأَحْضُوا أَيْمَانَكُمْ كَذَلِكَ
يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ

(Al-Quran. al-Ma'idah 5: 89)

فَكَفَرْتُمْ بِهِ إِطْعَامَ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ

Terjemahan: *Maka bayaran dendanya ialah memberi makan sepuluh orang miskin dari jenis makanan yang sederhana yang kamu (biasa) berikan kepada keluarga kamu.*”

Al-Tabari menyebutkan maksud *awsat* adalah “dari jenis makanan yang sederhana yang kamu (biasa) berikan kepada keluarga kamu” iaitu adil dan pertengahan. Al-Qurtubi menyebutkannya sebagai satu kedudukan dan keadaan di antara dua kedudukan dan keadaan (al-Qurtubi, 1988: 6: 179, al-Salabi, 1999: 31).

Wahbah al-Zuhayli (1991) menyebutkan bahawa pertengahan dalam pemberian makanan iaitu makanan yang menjadi kebiasaan dalam sesuatu negara, tidak terlalu tinggi dan terlalu rendah nilainya. Menurut Hassan al-Basri dan Muhammad bin Sirin memadai dengan memberi makanan satu biji roti dan daging. Golongan mazhab Hanafi menyamakan dengan kadar pemberian zakat fitrah (al-Zuhayli, 1991; 7: 20 & 23).

iv. Kalimah Fawasatna

فَوْسَطْنَ بِهِ جَمْعًا

“*lalu menggempur ketika itu di tengah-tengah kumpulan musuh.*” (al-Adiyat:5)
Al-Tabari mengatakan bahawa mereka menunggang di tengah-tengah pasukan musuh (al-Tabari, 2000: 24: 565).

Hadis-Hadis

i. .

عن جابر بن عبد الله قال : - كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فخط خطا . وخط خطين عن يمينه وخط خطين عن يساره ثم وضع يده في الخط الأوسط فقال (هذا سبيل الله) . ثم تلا هذه الآية { وأن هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله }

Maksudnya: Dari Jabir bin Abdullah r.a berkata: kami bersama Rasulullah SAW maka baginda telah membuat garisan, satu garisan di sebelah kanan dan satu lagi garisan di sebelah kiri dan meletakkan tangannya di tengah garisan tengah dan baginda berkata : inilah jalan ALLah kemudian baginda membaca ayat :

وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ ۖ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ ذَٰلِكُمْ وَصَّاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ

“*Dan bahawa sesungguhnya inilah jalanKu (agama Islam) yang betul lurus, maka hendaklah kamu menurutnya; dan janganlah kamu menurut jalan-jalan (yang lain dari Islam), kerana jalan-jalan yang lain itu menceraikan kamu dari jalan ALLah.*(al-An’am 153) (Ibn Majah, t.t. 1: 6, al-Albani menyatakan Sahih)

iii.

قال (إن في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيل الله ما بين الدرجتين كما بين السماء والأرض فإذا سألتم الله فاسألوه الفردوس فإنه أوسط الجنة وأعلى الجنة

Sabda Rasulullah SAW: Bahawa di syurga terdapat seratus tingkatan yang dijanjikan Allah untuk para mujahidin pada jalan ALLah. Di antara dua tingkatan tersebut antara langit dan bumi dan apabila kamu meminta dan berdoa maka mohonlah syurga Firdaus kerana ia merupakan yang terbaik dan tertinggi (al-Bukhari, 1987:3:1028). Al-Hafiz Ibn Hajar dalam *Fath al-*

Bari bahawa *Awsat al-Jannah* adalah bermaksud syurga yang paling baik (Ibn Hajar, 1959: 6: 16).

Wasatiyyah adalah satu istilah yang mulia dan mempunyai pengertian yang syumul. Kalimah *wasatiyyah* dalam pengertian Islam mencerminkan keperibadian dan jati diri yang khusus dimiliki oleh manhaj Islam sesuai agama Islam sebagai agama yang lurus dan benar. Di dalamnya tercermin ciri-ciri dasar yang paling penting yang membezakan manhaj Islam dari manhaj-manhaj dalam fahaman ideologi serta falsafah-falsafah yang lain. Melalui pendekatan *wasatiyyah* terbinanya ketamadunan Islam dalam seluruh dimensi kehidupannya. Sikap *wasatiyyah* ini merupakan manhaj Islam dan peradabannya berteraskan kepada prinsip ini. Sifat *wasatiyyah* ini telah mencapai kedudukan yang tinggi dalam peradaban Islam kerana penolakannya terhadap ekstremis, kezaliman dan kebatilan. Ia juga mencerminkan fitrah asal manusia akan kesuciannya dan sebelum tercemar pengaruh-pengaruh negatif. Fitrah ini mencerminkan fitrah kesucian Allah SWT yang diberikan kepada manusia. Fitrah ini merupakan kehendak Allah SWT agar menjadi warna keperibadian umat Islam dan menjadi ciri terpenting umat ini.

Wasatiyyah dalam konsep Islam adalah kebenaran di antara dua kebatilan, keadilan di antara dua kezaliman, pertengahan antara dua ekstrem yang menolak sikap berlebihan dan sikap kekurangan. Keadaan yang tidak seimbang ini memerlukan manhaj *wasatiyyah* Islam yang komprehensif, seimbang dan sederhana. *Wasatiyyah* Islam yang universal tidaklah seperti anggapan kebanyakan orang ramai, iaitu tidak ada sikap yang jelas dan jumud dalam menghadapi masalah serta persoalan-persoalan kompleks. Dengan kata yang mudah *wasatiyyah* bukan bermaksud melakukan separuh kebaikan dan melakukan kejahatan separuh. Ini bukanlah maksud *wasatiyyah* yang sebenar. *Wasatiyyah* juga berbeza dengan kesederhanaan Aristotle sebagaimana yang difahami oleh pengkaji falsafah Barat (al-Zuhayli: 1991).

Keistimewaan *wasatiyyah* dalam Islam ialah kemampuannya menggabungkan dan mencantumkan unsur-unsur di antara dua pihak dalam satu keharmonian yang tidak saling memusuhi pada dua pihak yang berlawanan. Dengan demikian, ia merupakan *wasatiyyah* komprehensif yang ada dalam konsep Islam. Murah hati dalam akhlak dan sikap pertengahan yang sama sekali tidak asing dari dua pihak yang berlainan; sikap boros dan kikir. Tetapi ia menggabungkan kedua-dua ciri, iaitu sikap berhemah dengan sikap perbelanjaan dan pemberian. Dengan acuan *wasatiyyah* Islam yang komprehensif ini, manhaj Islam mempunyai bentuk khusus dalam membina peradaban manusia sejagat. *Wasatiyyah* Islam pada masa kejayaan merupakan manhaj yang menggabungkan antara ruh dan jasad, dunia dan akhirat, agama dan negara, individu dan masyarakat, pemikiran dan realiti, akal dan naql,

kebebasan dan kekuatan, ijtihad dan taklid, agama dan ilmu, yang umum dan yang khusus (al-Zuhayli: 1991).

Alam semesta yang dijadikan Allah SWT adalah seimbang antara malam dan siang, terang dan gelap, panas dan sejuk, pejal dan cecair. Tidak ada sesuatu benda pun yang melebihi sesuatu benda yang lain dan sesuatu benda itu tidak akan keluar dari hadnya yang telah ditetapkan oleh Allah SWT. Begitu juga matahari, bulan, bintang dan galaksi yang luas ciptaan Allah, semuanya berputar pada paksinya, tanpa berlanggar antara satu sama lain, ataupun terkeluar dari paksinya. Islam menuntut umatnya agar mengambil iktibar dan idea keseimbangan dalam alam semesta dan mempratikkannya dalam kehidupan, pemikiran dan juga tabiat, nescaya umat Islam akan menjadi umat yang istimewa berbanding umat yang lain.

MAKSUD DAN MAKNA WASATIYYAH

Maksud wasatiyyah seperti berikut :

- i. Kebaikan
- ii. keadilan
- iii. kemudahan
- iv. Hikmah
- v. Istiqamah
- vi. Keamanan (*al-Aman*)
- vii. Kekuatan (*al-Quwah*)
- viii. Kesatuan (*al-wahdah*)
- ix. Toleransi (*al-Samahah*)
- x. Keseimbangan (*al-Tawazun*) (al-Zuhayli: 1991)

Pertama, makna *wasatiyyah* sebagai umat terbaik: Wasatiyyah merupakan jalan ke arah kebaikan sebagaimana Allah SWT menyifatkan umat ini sebagai sebaik-baik umat. Mereka adalah orang yang melaksanakan amanah amar ma'aruf dan mencegah kemungkaran. Para ulama menyebutkan ciri-ciri umat terbaik iaitu : i. Beriman kepada Allah SWT. ii. Umat yang menyeru ke arah kebaikan dan mencegah kemungkaran. Mereka adalah sebaik-baik umat dan banyak memberi manfaat kepada manusia. iv. Mereka adalah golongan yang paling banyak menyahut dan menerima dakwah Nabi v. Umat ini tidak berhimpun dalam kesesatan. Inilah ciri-ciri sebaik-baik umat yang disebut dalam al-Quran dan hadis (al-Salabi, 1999: 117-121).

Kedua, *wasatiyyah* bermakna Keadilan. Allah SWT menyeru manusia agar berlaku adil kepada semua. Umat Islam perlu berlaku adil dalam semua perkara sama ada sesama Muslim atau bukan Muslim. Ia merupakan satu kewajipan yang wajib dilaksanakan oleh setiap manusia. Keadilan merupakan sifat dari sifat-sifat umat nabi Muhammad SAW. Adil juga merupakan asas dalam semua syariat samawi yang

diturunkan oleh Allah kepada manusia. Setiap rasul yang diutuskan adalah ditugaskan untuk melakukan keadilan. Umat Islam juga diperintahkan agar melaksana dan mempraktikkan agama dalam seluruh kehidupannya. Keadilan Islam bukan sahaja terhad kepada orang Islam tetapi juga keadilan kepada orang bukan Islam. Keadilan Islam tidak mengenal warna kulit, pangkat dan kedudukan. Keadilan merupakan hak setiap manusia sebagai seorang insan. dan Allah mewajibkan agar berlaku adil kepada semua manusia. Nabi SAW pernah menyebutkan dengan bersumpah bahawa sekiranya anaknya mencuri nescaya akan juga dikenakan hukuman (al-Salabi, 1999: 117-121).

Ketiga, wasatiyyah bermaksud mengangkat kesukaran dan memberi kemudahan. Salah satu aspek terpenting ciri wasatiyyah ialah *al-Yasru wa Raf'u al-haraj* (kemudahan dan mengangkat kesukaran) atau menyeru ke arah kemudahan. Kemudahan dalam syariat bukan bermaksud melonggar syariat seperti yang difahami oleh sesetengah orang awam. Tetapi ia bertolak dari perintah Allah SWT yang melihat kepada kemampuan dan keperluan manusia. Mengangkat kesukaran dan memberi kemudahan adalah tingkatan yang tertinggi antara adanya yang terlalu fanatik dengan golongan yang terlalu mengabaikannya. Oleh itu, sikap mengangkat kesukaran (kemudahan), toleransi dan mempermudah adalah teras kepada kesederhanaan kerana sikap melampau akan memberatkan dan sikap mengabaikan akan menyebabkan kelonggaran dalam mencapai masalah manusia dan syariat (al-Salabi, 1999 : 151).

Keempat, Wasatiyyah bermakna Hikmah. Hikmah dari segi bahasa mempunyai pelbagai makna seperti adil, ilmu, lemah lembut, kenabian, al-Quran dan Injil. Hikmah juga diertikan sebagai mengetahui sebaik-baik ilmu. Adil mencegah seseorang dari melakukan kezaliman dan mencegah dari kejahilan kenabian iaitu nabi diutuskan untuk mencegah manusia beribadat selain dari Allah SWT dan terjebak dalam kemaksiatan (al-Salabi, 1999: 174). Dari segi istilah juga terdapat pelbagai makna seperti; Kenabian, Al-Quran dan faqih dalam bidang tersebut, betul dalam perkataan dan perbuatan, Takut kepada Allah, berilmu dan beramal dengannya dan meletakkan sesuatu pada tempatnya

Antara aspek terpenting dalam perkara ini ialah berdakwah dengan *al-Basirah* (keterangan dan bukti yang nyata) iaitu dengan kekuatan ilmu, kebijaksanaan dan pengalaman. Orang berilmu yang memiliki *al-Basirah* merupakan orang berilmu yang tinggi martabatnya. Perkara ini yang dimiliki oleh para sahabat dan ulama yang ikhlas kepada Allah SWT dan mereka adalah ulama yang tinggi darajatnya. Firman Allah SWT:

قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَنَ



اللَّهُ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ

(Al-Quran. Yusuf 12: 108)

Terjemahan: Katakanlah (Wahai Muhammad): "Inilah jalanku, aku dan orang-orang yang menurutku, menyeru manusia umumnya kepada agama Allah dengan berdasarkan keterangan dan bukti yang jelas nyata. Dan aku menegaskan: Maha Suci ALLah dan bukanlah aku dari golongan yang mempersekutukan Allah dengan sesuatu yang lain."

Allah SWT dan rasulNya menyuruh agar berdakwah dengan mengikut kaedah ini iaitu menyeru manusia dengan keterangan dan bukti yang nyata, kebijaksanaan, yakin serta dalil akal dan syarak yang kukuh (al-Salabi, 1999: 182). Pendakwah yang *al-Basirah* mempunyai sifat berikut: i) Pendakwah yang arif dalam hukum-hukum syarak (ii) Pendakwah yang arif dan memahami mengenai keadaan orang yang didakwahnya dari segi agama, sosial, kejiwaan dan ekonomi. (iii) Pendakwah yang arif kaedah pelaksanaan dakwah yang disebut dakwah dengan hikmah, dakwah dengan pengajaran yang baik dan dakwah dengan perdebatan yang membawa kepada kebaikan. (iv) Dakwah dengan menggunakan kekuatan jika ada keperluan. Oleh itu, dakwah dengan hikmah perlu sekurang-kurangnya memiliki sifat di atas (al-Salabi, 1999: 182).

Antara ciri-ciri *wasatiyyah* iaitu:

- i. Perseimbangan antara golongan yang menyeru kepada mazhab yang sempit dengan golongan yang tidak mahu berpegang kepada mazhab.
- ii. Perseimbangan antara pendakwah yang terbuka tanpa batasan dengan pendakwah yang tertutup.
- iii. Perseimbangan antara para penghukum yang menggunakan akal sekiranya ia bertentangan dengan nas yang *qat'i* dengan mereka yang tidak menggunakan akal walaupun dalam usaha untuk memahami nas.
- iv. Perseimbangan antara golongan yang memuliakan turath dengan golongan yang menolak turath.
- v. Perseimbangan antara golongan yang tenggelam dalam politik atas alasan untuk tarbiah dengan golongan yang tidak mempedulikan politik secara total juga dengan alasan tarbiah.
- vi. Perseimbangan antara golongan yang terburu-buru untuk menuai hasil sebelum tiba waktunya dengan golongan yang lembab sehingga hasil yang telah masak terjatuh ke tangan orang lain.
- vii. Perseimbangan antara golongan yang tenggelam dan sibuk pada masa sekarang tetapi tiada masa hadapan dan wawasan dengan golongan yang

- bersungguh-sungguh membina masa hadapan seolah-olah ia sebuah kitab yang sedang dibaca.
- viii. Perseimbangan antara golongan yang melampau dan fanatik dalam mentaati seseorang ketua seolah-olah ia seperti mayat di tangan jurumandinya dengan golongan yang melampau dalam gerak kerjanya seolah-olah beliau bukan anggota jamaah.
 - ix. Perseimbangan antara para pendakwah kepada antarabangsa atau dakwah global tanpa melihat kepada keadaan setempat dengan golongan yang berdakwah kepada daerah yang sempit tanpa mempedulikan hubungan dengan gerakan antarabangsa.
 - x. Perseimbangan antara golongan yang melampau dalam mengharamkan sesuatu seolah-olah tiada sesuatu pun di dunia ini yang halal dengan golongan yang sentiasa menyeru kepada yang halal seolah-olah tidak ada sesuatu di dunia ini yang haram (al-Salabi, 1999: 117-121).

Inilah ciri-ciri yang dibina dalam aliran wasatiyyah ini. Namun ramai masyarakat Islam yang terjebak dalam dua fenomena tersebut dan sedikit sahaja orang yang terlibat dan memahami aliran wasatiyyah ini (al-Qaradawi, 1992a: 107).

Sementara itu, sikap berlebih-lebihan atau meremehkan ialah sikap dan pemikiran seperti berikut:

- i. Tidak mengakui pendapat orang lain dan fanatik terhadap pendapatnya sahaja.
- ii. Memaksa umat secara keras untuk beramal dan lupa perbezaan manusia, ada yang kuat dan ada yang lemah, mewajibkan mereka semua dengan amalan sunat tanpa memperhatikan kedudukan mereka.
- iii. Bertindak keras bukan pada tempatnya dan masanya.
- iv. Keras dalam berdakwah dan tidak mengikuti manhaj al-Quran yang menyuruh berhikmah dan berlemah lembut.
- v. Buruk sangka terhadap manusia dan menghina orang lain.
- vi. Saling mengkafirkan orang lain (al-Salabi, 1999: 117-121).

Intisari aliran sederhana ini seperti berikut:

- i. Berasaskan kemudahan dalam hukum-hakam dan khabar gembira dalam berdakwah.
- ii. Bersepadu antara salafiah dan pembaruan atau antara tradisi dengan kemodenan. Maksud salafiah ialah kembali kepada al-Quran dan al-Sunnah dan pembaharuan adalah menyatu dan mengikuti perkembangan dan tuntutan zaman.

- iii. Penyesuaian antara salafiah dan sufisme dengan mengambil ajaran yang terbaik dari kedua-duanya sehingga menghasilkan jalan terbaik dari kedua-duanya.
- iv. Bersikap sederhana antara aliran zahiriah dengan golongan takwil. Sederhana antara sikap yang kaku dalam melihat zahir nas dan sikap yang berlebih-lebihan dalam mentakwilkan teks-teks agama. Tidak terlalu luas dan tidak kaku.
- v. Keseimbangan antara perkara yang thabit dengan perkara yang berubah-ubah dalam Islam
- vi. Melihat dan memperhatikan realiti. Tidak banyak berbicara tentang masa lalu sehingga lupa akan masa depan atau terlalu idealistik tanpa melihat realiti yang ada.
- vii. Toleransi dan hidup dalam ukhuwwah serta saling hormat menghormati.
- viii. Berlandaskan syura dan memberi kebebasan kepada masyarakat.
- ix. Mengembalikan kedudukan wanita sebagai saudara kembar bagi kaum lelaki.
- x. Menghidupkan kembali ijtihad (al-Qaradawi, 2002: 241).

CIRI-CIRI GEJALA EKSTRIM

Ajaran Islam mempunyai manhaj yang sederhana pada tiap-tiap perkara pada iktikad, ibadat, akhlak, muamalat dan perundangan. Manhaj inilah yang dinamakan jalan yang lurus. Kesederhanaan merupakan salah satu ciri yang umum dan sifat utama yang membezakannya dengan umat-umat yang lain. Umat Islam adalah umat yang adil dan sederhana yang menjadi saksi di dunia dan akhirat atas setiap penyelewengan (al-Qaradawi, 1992d: 27). Larangan terhadap ekstrim adalah kerana faktor-faktor berikut:

- i. Perkara ini dibenci kerana tidak dapat diterima oleh tabiat manusia yang normal dan tidak akan dapat bersabar dengannya.
- ii. Bahawa sikap ekstrim itu tidak panjang usianya dan mengikut adatnya ia tidak dapat berterusan kerana manusia lekas jemu sedangkan tenaga terbatas.
- iii. Bahawa sikap ekstrim tidak sunyi dari pelanggaran terhadap hak-hak orang lain yang wajib dipelihara dan kewajipan yang mesti ditunaikan. Tidaklah sesuatu yang berlebihan melainkan di sampingnya ada hak yang disia-siakan (al-Qaradawi, 1992b: 33).

Antara gejala-gejala ekstrim ialah ;

- 1. Fanatik kepada sesuatu pendapat dan tidak mahu mengiktiraf pandangan orang lain.

2. Mewajibkan orang lain dengan sesuatu yang tidak diwajibkan oleh Allah. Ia sentiasa keras walaupun ada yang membolehkan kelapangan dan mewajibkan orang lain dengannya walaupun Allah tidak mewajibkannya.
3. Keras pada bukan tempatnya dan masanya seperti ketika berada bersama khalayak yang baru masuk Islam. Hendaklah bersikap lapang dada dalam masalah cabang dan perkara khilafiah, mengutamakan perkara asas dan pokok dari perkara rantingan dan cabang.
4. Kasar dan kesat dalam pergaulan dan tutur kata dan keras dalam penyampaian dakwah. Al-Quran tidak menyebut perkataan yang berat dan keras melainkan pada dua tempat iaitu pada medan peperangan dan pada melaksanakan hukuman syarak ke atas orang yang berhak menerimanya.
5. Prasangka buruk terhadap orang lain, memandang mereka dengan pandangan yang jahat, menyembunyikan kebaikan-kebaikan mereka dan pada waktu yang sama membesarkan kesalahan-kesalahan mereka. Mereka suka menuduh, dan menghukum orang lain.
6. Terlibat dalam kemelut kafir mengkafir dan menghalalkan darah dan harta benda. Ia melihat mereka tidak mempunyai kehormatan dan jaminan. Padahal mengkafirkan orang lain adalah satu perkara yang amat berbahaya kerana ia membawa akibat kepada menghalalkan darah dan harta bendanya, menceraikan suami isteri dan anaknya, memutuskan seseorang dari kaum Muslimin. Oleh itu, Rasulullah SAW melarang menuduh kafir dengan peringatan yang keras (al-Qaradawi, 1992: 43-60).

Antara sebab dan tujuan ekstrim adalah kelemahan melihat hakikat agama dan kekurangan ilmu pengetahuan untuk memahaminya, kurang memahami rahsia-rahsia dan ruhnya seperti golongan al-Zahiri yang berpegang secara *harfiah* terhadap nas-nas tanpa bersedia memahami yang tersirat dan mengetahui maksud-maksudnya. Apabila kita tidak mengembalikan hukum-hukum kepada *'illatnya*, maka akan terjadilah pertentangan yang berbahaya kerana membezakan yang sama dan menyamakan yang berlainan.

Antara tanda-tanda kelemahan dalam melihat hakikat Islam ialah:

- i. Sibuk dengan persoalan-persoalan sampingan daripada persoalan-persoalan yang besar.
- ii. Berlebih-lebihan dalam mengharamkan iaitu kecenderungan untuk menyempitkan, melampau dan berlebih-lebihan dalam pengharaman.
- iii. Mengikut mutasyabihat dan meninggalkan muhkamat. Mutasyabihat ialah perkara-perkara yang ada beberapa kemungkinan makna yang tidak jelas petunjuknya dan muhkamat ialah perkara-perkara yang nyata makna dan jelas maksudnya.

- iv. Mereka enggan dan tidak bersedia mendengar dari orang lain yang berlainan pendapat dan tidak mahu berbincang dan tidak mahu membuat perbandingan dengan pendapat orang lain bagi mencari jalan terbaik.
- v. Kelemahan terhadap kenyataan yang berlaku, lemah pengetahuan tentang sejarah, peraturan-peraturan alam dan kehidupan. Kejadian-kejadian sejarah adalah berulang dan banyak mempunyai persamaan kerana di sebaliknya ada pengajaran dan iktibar. Dua sunnatullah yang terpenting adalah sunah beransur-ansur (*sunah tadarruj*) dan sunah waktu yang telah ditetapkan (*sunah al-ajal al-Musamma*) (al-Qaradawi, 1992b:72-106).

Dalam mengubati kelemahan ini adalah disarankan supaya:

1. Pemerintah umat Islam wajib kembali menghayati ajaran Islam keseluruhannya dengan mengamalkan syariat Allah.
2. Berinteraksi dengan belia-belia melalui pendekatan jiwa kebapaan dan persaudaraan yang penuh kasih sayang.
3. Jangan terlalu menggambarkan ekstrim yang masih lagi dalam sangkaan sehingga orang takut kepadanya.
4. Bersedia menerima kritikan dan menghidupkan semangat nasihat menasihati dalam agama.
5. Jangan lawan gejala takfir dengan mengkafirkan atau membalas kejahatan dengan kejahatan.
6. Para belia perlu membentuk pemikiran yang sederhana dan memahami Islam dengan keterangan yang nyata.
7. Mengetahui dan memahami martabat-martabat hukum dan adab perbezaan pendapat (al-Qaradawi, 1992b: 131-180).

Dalam memahami kerangka wasatiyyah hendaklah juga memahami aspek-aspek berikut iaitu :

- i. *Fiqah al-Awwlawiyyat*: Memahami keutamaan dalam kehidupan dan perkara yang perlu diutamakan dan didahulukan. Kaum Muslimin telah kehilangan dalam memahami keutamaan dalam kehidupan mereka sama ada dalam bidang keduniaan mahupun dalam bidang akhirat.
- ii. *Fiqah al-Muwazanat*: Pertimbangan antara keburukan dan kebaikan dan pertimbangan antara kedua-dua kebaikan atau kedua-dua keburukan yang mana lebih ringan keburukan.
- iii. *Fiqah al-Maqasid* : memahami maksud-maksud syarak dalam penentuan sesuatu hukum.
- iv. *Fiqah al-Nusus* : memahami perbezaan antara yang qat'i dan yang zanni, antara yang muhkam dan yang mutasyabihat terutama dalam sunah kerana ada sunah yang berbentuk perundangan dan ada sunah

yang bukan berbentuk perundangan (Hani Muhamad Ta'iy, 2004: 2, 904).

GERAKAN BERTERASKAN WASATIYYAH

Sementara itu, terdapat empat gerakan yang mewarnai umat Islam kini iaitu:

- i. Golongan takfir iaitu golongan yang mudah mengkafirkan orang. Kumpulan ini mulanya muncul di Mesir dengan persepsi pemikiran untuk mengkafirkan masyarakat atau orang ramai secara keseluruhan kecuali orang-orang yang percaya kepada prinsip-prinsip mereka dan bergabung dengan jamaah mereka (al-Qaradawi, 1992).
- ii. Golongan yang menggunakan kekerasan dan senjata untuk menghadapi kebatilan dan merubah apa yang dilihatnya sebagai mungkar. Pada dasarnya, kekerasan kelompok ini lebih ditujukan kepada para penguasa yang tidak menjalankan syariat Tuhan (al-Qaradawi, 1992).
- iii. Golongan jumud dalam pemikiran dan literal dalam fiqh, mencari yang sulit dalam fatwa, keras dalam berdakwah dan kasar dalam berinteraksi. Mereka mengingkari tajdid atau pembaharuan dalam agama, ijtihad dalam fiqh, kemudahan dalam berfatwa, khabar gembira dalam berdakwah, tidak membuat keseimbangan antara teks dan tujuan syariat lalu akhirnya bersikap keras terhadap orang lain. Mereka seringkali mengeluarkan kata-kata haram mahupun bid'ah. Masalah-masalah yang ditimbulkan oleh kumpulan ini bukanlah perkara yang asas tetapi perkara remeh, memperhatikan rupa dan mengabaikan hakikat, mengutamakan perkara-perkara yang diperselisihkan dan mengabaikan perkara-perkara yang telah disepakati (al-Qaradawi, 1992).
- iv. Kelompok keempat adalah kelompok yang terbesar yang banyak pengikutnya dan panjang umurnya adalah kelompok pertengahan (*wasatiyyah*). Aliran ini yang diperjuangkan sebahagian besar ulama dan gerakan Islam. Aliran inilah yang dapat menggambarkan Islam yang sebenarnya sama ada dari sudut ilmu mahupun amalan. Aliran ini berdasarkan kepada tiga dasar terpenting iaitu : mudah, pembaharuan dan pertengahan (al-Qaradawi, 1992).

Oleh itu, kita memerlukan aliran yang mempunyai ciri-ciri wasatiyyah yang diidamkan iaitu mempunyai metode yang mudah dalam berfatwa dan memberi khabar gembira dalam berdakwah. Ini adalah manhaj yang telah digariskan oleh Nabi SAW. Sementara khabar gembira dalam berdakwah adalah menunjukkan manifestasi kecintaan kepada ALLah, menanamkan dalam hati mereka harapan dan bukan putus asa, membangkitkan semangat untuk hal yang lebih baik dan banyak

menyampaikan berita kemenangan. Ciri pemikirannya ialah mereka berdakwah kepada pembaharuan agama. Dengan pembaharuan agama, akal pun menjadi baru dengan diisi makrifat, hati menjadi baru kerana diisi iman dan segala aspek kehidupan menjadi baru kerana diisi dengan pergerakan dan maju ke hadapan. Antara fenomena pembaharuan agama ialah ijtihad iaitu mengeluarkan hukum-hukum yang baru berdasarkan teks al-Quran dan al-Sunnah.

Pemikiran yang seimbang dan saling lengkap melengkapi suatu pandangan yang menggambarkan jalan pertengahan bagi umat pilihan, jauh daripada sikap berlebih-lebihan dan pengabaian. Pemikiran ini seimbang antara seruan kepada pemikiran mazhab yang sempit dan seruan tanpa mazhab, pertengahan antara orang yang mengagungkan akal walaupun bertentangan dengan teks dan golongan yang mengabaikan akal walaupun dalam memahami teks, pertengahan antara sikap keras dalam masalah cabang dengan golongan yang mengabaikan dalam masalah asas dan pokok. Sikap konservatif dan liberal yang keterlaluan adalah menyimpang daripada manhaj yang dikehendaki dalam agama Islam. Aliran yang membawa imej yang sederhana seringkali ingin dicampakkan dalam kategori ekstremis mahupun liberal. Pendekatan *wasatiyyah* ini telah terbukti dalam perkembangan dakwah di negara ini dan ia mendapat sambutan daripada masyarakat Malaysia sama ada orang Islam mahupun bukan Islam. Pendekatan ini juga telah diamalkan oleh pemimpin negara sejak merdeka. Oleh itu, usaha-usaha untuk meruntuhkan imej dakwah dan perkembangan *wasatiyyah* dalam negara ini haruslah dikongkong dan disekat. Di samping itu, kita harus memberi iklim yang bebas dan aman bagi perkembangan kebangkitan Islam untuk mempratikkannya tanpa merasai ketakutan,

Walau bagaimanapun kita khuatir, gelombang kebangkitan Islam ini dicemari oleh unsur-unsur seperti berikut iaitu aliran jumud yang menolak pembaharuan dan ijtihad, aliran fanatik dan keras iaitu memampatkan apa yang dilapangkan Allah, bersikap keras di tempat yang seharusnya lembut, aliran berasa hebat di tengah masyarakat dan tidak mahu bercampur dengan masyarakat dalam proses perubahan, fanatik kepada individu dan organisasinya sendiri tanpa melihat kebaikan organisasi lain dan tenggelam dalam politik tempatan yang keterlaluan dan membatasi dalam bidang politik sahaja dan tidak peduli mengenai bidang-bidang yang lain. Umat Islam perlu yakin bahawa kebangkitan Islam yang sederhana ini akan terus subur. Ketakutan-ketakutan terhadap unsur-unsur di atas tidaklah seharusnya menyebabkan kita berputus asa.

Antara ciri-ciri kesederhanaan ialah perseimbangan antara golongan yang menyeru kepada mazhab yang sempit dengan golongan yang tidak mahu berpegang kepada mazhab, perseimbangan antara golongan yang memuliakan turath dan kitab jawi sehingga tidak ada kitab yang terlebih baik dari kitab-kitab tersebut dengan golongan yang menolak buku-buku turath dan hanya membaca buku-buku tokoh-tokoh mereka sahaja, perseimbangan antara golongan yang melampau dan fanatik di

dalam mentaati seseorang ketua dan syeikh tariqat dengan golongan yang melampau di dalam gerak kerjanya seolah-olah beliau bukan anggota jamaah. Oleh itu, umat Islam perlu mensufikan orang –orang salafi dan mensalafikan orang-orang sufi. Terdapat juga belia-belua termasuk wanita yang terlibat dengan Daesh dan terlibat dengan perjuangan menubuhkan kerajaan Islam di Iraq dan Syria. Gejala radikal ini perlu dibendung dan ditangani dengan penyuburan wasatiyyah al-Islam.

GERAKAN RADIKAL DI MALAYSIA DAN INDONESIA

Kelompok Takfiri ini mengkafirkan golongan yang tidak sealiran dengannya dengan ideologi ini dipopularkan oleh gerakan Daesh yang diasaskan oleh Abu Mus'ab al-Zarqawi, gerakan serpihan dari al-Qaeda di Iraq dan memperjuangkan penubuhan negara Islam berkhilafah di Iraq dan Syria. Konsep takfiri juga menyamai konsep perjuangan oleh puak Khawarij, iaitu kelompok pada abad pertama hijrah yang mengkafirkan golongan yang tidak sealiran dengannya. Ideologi Salafi Takfiri ini memerangi bukan saja di kalangan orang kafir malah juga umat Islam yang bersekutu dengan kerajaan kafir (Ahzar, 2016). Justeru, mereka dilabel sebagai Neo-Khawarij atau Khawarij Baharu. Ciri-ciri Khawarij seperti kepatuhan yang tinggi terhadap agama, keberanian luar biasa, suka mencela dan bersifat tertutup adalah antara ideologi yang wujud walaupun terdapat beberapa pandangan lain yang mengatakan tidak semua gerakan radikal adalah kumpulan Neo-Khawarij (Ahzar, 2016)).

Contoh kes Indonesia, gerakan Islam radikal kontemporer, dapat disebutkan di sini, antara lain Hizbut Tahrir Indonesia (HTI). Organisasi ini bersifat radikal dalam hal idea politiknya, namun menekankan cara-cara damai untuk mencapai tujuannya. Radikalismenya tergambar dari perjuangan HTI yang menginginkan perubahan politik fundamental melalui penghancuran keseluruhannya Negara-bangsa sekarang ini, dan menggantinya dengan Negara Islam baru di bawah satu komando khilafah. Kelompok Khawarij ini digolongkan sebagai gerakan radikalisme Islam klasik. Dari analisis sejarah ini, dapat diketahui bahwa bakal lahirnya aliran atau kelompok maupun organisasi Islam radikal kontemporer, adalah bersumber dari sejarah Islam itu sendiri, yang mulanya dipelopori oleh kelompok Khawarij yang keras kepala, tidak mengenal kompromi dan dialog. Kelompok inilah yang kemudian sekarang dalam bentuk Hizbut Tahrir Indonesia (HTI), Majelis Mujahidin Indonesia (MMI, Ansaru al-Tauhid pimpinan Abu Bakar Basyir dan salafi takfiri (Ahzar, 2016).

Di Malaysia, kes al-Ma'unah ialah sebuah organisasi pengganas militan di Malaysia yang terkenal dengan keberaniannya melakukan pencerobohan nekad ke atas sebuah kem Rejimen Askar Wataniah pada subuh 2 Julai 2000 dan melarikan sejumlah besar senjata api daripada stor persenjataan. Kumpulan tersebut kemudiannya mendirikan pangkalan rahsianya di

kawasan hutan berhampiran perkampungan di Sauk, negeri Perak dan terlibat dalam pertempuran antara Angkatan Tentera Malaysia dan Polis Diraja Malaysia. Nama penuh organisasi tersebut ialah *Persaudaraan Ilmu Dalam Al-Ma'unah* ataupun disingkatkan sebagai Al-Ma'unah. Ia menerangkan bahawa al-Ma'unah ialah sebuah pertubuhan yang terlibat dalam ilmu persilatan yang turut menggunakan tenaga dalaman dan mempelajari ilmu perubatan tradisional Islam. Kononnya "Ma'unah" bermaksud sesuatu yang amat luar biasa yang berlaku pada golongan orang Islam dan diketuai oleh Mohamad Amin Mohamed Razali (*Utusan Malaysia*, 15 Februari, 2008).

Terdapat juga belia-belia termasuk wanita yang terlibat dengan Daesh dan terlibat dengan perjuangan menubuhkan kerajaan Khalifah Islam di Iraq dan Syria. Gejala radikal ini perlu dibendung dan ditangani dengan penyuburan wasatiyyah al-Islam (Ahzar, 2016).

AJARAN SESAT DI MALAYSIA

Menurut Panel Bahagian Perancangan dan Penyelidikan, Jabatan Kemajuan Islam Malaysia (JAKIM) (JAKIM 2010: 3), ajaran sesat bermaksud ajaran atau amalan yang dibawa oleh orang-orang Islam atau orang-orang bukan Islam yang didakwa berdasarkan kepada ajaran Islam atau didakwa tidak berlawanan dengan dasar-dasar ajaran Islam tetapi sebenarnya ajaran atau amalan tersebut adalah berlawanan dengan akidah dan Syariah Islam berdasarkan Al-Qur'an dan As-Sunnah.

Ajaran sesat telah mula dikesan bergerak di Malaysia sebelum tahun 1950-an lagi (MAIS, 2015). Kebanyakan ajaran sesat bergerak secara senyap-senyap atau tanpa disedari menyebabkan ia sukar dikesan dan dibanteras oleh pihak berkuasa agama dengan lebih awal. Ruang lingkup ajaran sesat amat luas sama ada sesat dari sudut kepercayaan atau akidah, sesat dari sudut pengamalan atau syariat dan sesat dari sudut akhlak atau pengabdian antara hamba bersama Tuhannya (MAIS, 2015).

Antara fahaman yang sesat dari sudut kepercayaan atau akidah adalah fahaman-fahaman klasik dalam pemikiran Islam yang menyalahi pegangan ASWJ seperti Syiah, Murjiah, Khawarij, Qadariyyah, Jabariyyah dan Muktazilah. Antara fahaman moden yang sesat dari sudut kepercayaan atau akidah yang menyalahi pegangan ASWJ adalah seperti Nasionalisme, Sekularisme, Liberalisme, Pluralisme, Sosialisme, Kapitalisme dan Komunisme (MAIS, 2015).

Manakala antara fahaman yang sesat dari sudut pengamalan atau syariat ialah ibadah, ritual atau pengamalan yang diada-adakan menyalahi sumber syariat Islam iaitu Al-Qur'an, As-Sunnah, ijmak dan qias. Contohnya; mengamalkan solat yang wajib kurang atau lebih daripada lima waktu, mengguna pakai kaedah pelaksanaan zakat dan puasa yang menyalahi kaedah pelaksanaan yang sedia maklum dan menunaikan haji bukan di Makkah atau dilaksanakan pada bulan selain bulan haji dan sebagainya.

Antara fahaman yang sesat dari sudut pengabdian atau akhlak antara hamba bersama Tuhannya seperti pengagungan ketua, guru atau tokoh manusia melebihi kedudukan kemanusiaan. Kebanyakan fahaman atau ajaran sesat dalam kategori ini berselindung di bawah nama tasawuf dan tarekat. Mereka menisbahkan nama kumpulan dengan nama-nama tarekat sufi yang muktabar tetapi hakikatnya mereka tiada kaitan langsung dengan aliran tarekat tersebut. Dakwaan palsu tersebut boleh dikesan dari sudut wujud atau tidak pengijazahan dan sanad sesebuah aliran tarekat yang menjadi sandaran.

Ajaran sesat bukan sahaja memberi kesan buruk terhadap individu, tetapi juga kepada keluarga, masyarakat dan negara. Dalam konteks Malaysia, pengawasan, pengawalan dan tindakan terhadap ajaran sesat atau ajaran menyeleweng adalah di bawah Majlis Kebangsaan Bagi Hal Ehwal Ugama Islam Malaysia (MKI) atau Jabatan Mufti negeri-negeri, kuasa Raja-Raja Melayu sebagai ketua agama dan peruntukan undang-undang berkaitan, sedikit sebanyak dilihat berjaya menjaga kesucian agama Islam daripada sebarang penyelewengan dan kesesatan (MAIS, 2015).

KESIMPULAN

Islam adalah agama yang *wasatiyyah* dan sederhana. Manhaj kesederhanaan adalah metode dan cara terbaik yang dapat mengembangkan dakwah Islam sehingga umat Islam mencapai matlamatnya. Orang yang berpaling daripada metodologi kesederhanaan sama halnya membunuh diri dan menyebabkan kebinasaan. Terdapat makna *wasat* dari sudut bahasa seperti adil, kebaikan, terbaik, tempat tertinggi. Penggunaan *wasatiyyah* mempunyai makna yang pelbagai seperti umat pilihan dan sebaik-baik pengadilan, seimbang antara dua perkara yang baik dan buruk. Seseorang itu tidak memahami *wasatiyyah* yang sebenar kecuali ia memahami ciri-ciri fanatik dan ciri yang mengabaikan. Ciri-ciri *wasatiyyah* adalah kebaikan, keadilan, kemudahan, hikmah dan istiqamah. Dan ciri umat terbaik adalah menyeru ke arah kebaikan dan melarang daripada melakukan kejahatan dan kemungkaran.

Intisari ajaran *wasatiyyah* ini ialah berasaskan kemudahan dan khabar gembira, kemudahan dalam hukum-hakam dan khabar gembira dalam berdakwah, Menggabungkan antara salafiah dan pembaharuan atau antara tradisi dengan kemodenan. Penghayatan *wasatiyyah* telah lama wujud dalam masyarakat Islam di Malaysia melalui akidah, pentadbiran kerajaan, Perlembagaan dan institusi kewangan. Oleh itu, ia harus terus dikembang dan disuburkan lagi. *Wasatiyyah* juga berkait rapat dengan pembaharuan (*tajdid*) dan yang diinginkan ialah *wasatiyyah* yang bersifat pembaharuan (*wasatiyyah mujaddidah*) dan pembaharuan yang bersifat *wasatiyyah* (*tajdid wasati*).

BIBLIOGRAFI

- Abdul Aziz Bari. (2005). *Islam dalam Perlembagaan Malaysia*. Petaling Jaya: Intel Multimedia.
- Abdul Qadir, Kamilah. (2004). *al-Siyasah al-Shar'iyah Inda al-Imam Ibn Qayyim*. Amman: Dar al-Furqan.
- Abdul Shukor Husin. (1998). *Ahli Sunnah waljamaah Pemahaman Semula*. Bangi:Universiti Kebangsaan Malaysia.
- Abdullah bin Md Zin. (2014). "*Penghayatan Wasatiyyah Dalam Pentadbiran Malaysia*". Kertas kerja. Seminar Antarabangsa Penghayatan Wasatiyyah Dalam Kerangka Maqasid Syariah Institut Wasatiyyah Malaysia di Menara Felda, Kuala Lumpur. 8-10 April 2014.
- Ahmad Ibrahim. (1985). "The Position of Islamic in the Modern States". Kertas Kerja. *Islamic Law Seminar*. Kuala Lumpur. 9 Februari 1985.
- Ahzar Abdullah. (2016). "Gerakan Radikalisme dalam Islam. *Jurnal Addin*. 10(1), Februari 2016. Makasar: Sulawesi.
- Al-Asqalani, Ibn Hajar. (1986). *Fath al-Bari*. Kaherah: Dar al-Rayan li Turath.
- Al-Bukhari, Muhamad Isma'il Abu Abdullah.(1987). *al-Jami' al-Sahih al-Mukhtasar*, (peny. Mustafa Dib al-Bugha). Beirut: Dar Ibn Kathir.
- Al-Ghazali,Muhammad.(1988). *Dustur al-Wahdah al-Thaqafiyyah*. Kaherah: Dar al-Wafa'.
- Al-Humaidi, Muhammad bin Futuh. (2002). *al-Jam'u al-Sahihain al Bukhari wa Muslim*. Beirut: Dar Ibn Hazm.
- Al-Nadwi. Abu Hassan Ali. (n.d). *'Ila al-Islam min Jadid*. Kaherah: al-Mukhtar al-Islami.
- Al-Qal'aji, Muhammad Rawas al-Qal'aji. (1988). *Mu'ajam Lughah al Fuqaha*. Beirut: Dar al-Nafa'is.
- Al-Qaradawi, Abdul Rahman bin Yusuf Abdullah. (2000). *Nazariyyat Maqasid Syari'ah bayn Ibn Taimiyyah wa Jamhur al-Usuliyyin*. Kaherah: Universiti Kaherah.
- Al-Qaradawi, Yusuf. (1992). *Awlawiyyat al-Harakah al-Islamiyyah fi Marhalah al-Qadimah*. Kaherah: Maktabah Wahbah.
- Al-Qaradawi, Yusuf. (1992). *al-Sahwah al-Islamiyyah, bayn al-Juhud wa al-Tataruf*, Kaherah: Dar al-Wafa'.
- Al-Qaradawi, Yusuf. (2002). *al-Sahwah al-Islamiyyah min Murahaqah ila al-Rusyd*. Kaherah: Dar al-Shuruq.
- Al-Qarhsi, Ghalib bin Abdul Kafi. (1990). *al-Awlawiyyat al-Faruq fi al-Idarat wa al-Qudat*. Beirut: Muassasah al-Kitab al-Thaqafiyyah.
- Al-Raisuni, Ahmad. (1992). *Nazariat al-Maqasid Inda Imam al-Syatibi*. Herndon: IIIT.

- Al-Raisuni, Ahmad. (2009). *Muhadarat fi Maqasid al-Syari'ah*. Kaherah: Dar al-Salam.
- Al-Raisuni, Ahmad. (2015). *Madkhal 'ila Maqasid Syari'ah*. Kaherah: Dar al-Salam.
- Al-Razi, Fahkrudin. (1990). *Mafatih al-Ghaib*. Beirut : Dar al-Kutub al-Ilmiah.
- Al-Salabi, Ali Muhammad. (2001). *Wasatiyyah fi al-Quran*. Kaherah: Maktabah al-Tabi'in.
- Al-Tabari, Muhammad bin Jarir abu Ja'far. (n.d). *Jami' al-Bayan fi Ta'wil al-Qur'an*. Beirut: Muassasah al-Risalah.
- Al-Zuhaili, Wahbah. (1991). *Tafsir al-Munir*. Damsyiq: Dar al-Fikr.
- Al-Zuhaili, Wahbah. (1992). *Athar al-Harb fi al-Fiqh al-Islami*. Damsyiq: Dar al-Fikr.
- Amru, Abdul Fatah. (1998). *al-Siyasah al-Shar'iyah fi al-Ahwal al Shakhshiyyat*. Beirut: Dar al-Nafa'is.
- Awdah, Jasar. (ed.)(2008). *Maqasid al-Syari'ah wa al-Ijtihad*. London: Mu'assasah al-Furqan li Turath al-Islami.
- Hanbal, Ahmad. (1999). *Musnad al-Imam Ahmad bin Hanbal*, Beirut : Muassasah al-Risalah.
- Ibn 'Ashur, Muhammad Tahir. (2009). *Maqasid al-Syari'ah al-Islamiah*, Kaherah, Dar al-Salam.
- Ibn Atiyyah. (n.d). *Muharrar al-Wajiz fi Tafsir kitab al-Aziz*. Beirut: Dar al-Kutub al-Ilmiah.
- Ibn Jawzi, Jamal al-Din. (1984). *Zad al-Masir fi Ilm al-Tafsir*. Beirut: al-Maktab al-Islami.
- Ibn Kathir, Ismai'l. (1990). *Tafsir al-Qur'an al-Azim*. Kaherah: Dar al-Hadith.
- Ibn Majah, Muhammad bin Yazid Abu Abdullah al-Fazawaini. *Sunan Ibn Majah*. (tahqiq Muhammad Fuad Abd Baqi. (n.d)) Beirut: Dar al-Fikr.
- Ibn Manzur, Jamaluddin. (n.d). *Lisan al-'Arab*. Kaherah: Dar al-Ma'arif.
- Kamali, Mohamad Hashim. (1989). "Siyasah Shar'iyah or Policies of Islamic Government" *Islamic Sosial Sciences*. Bil.6. No.1. Herndon: IIIT
- Khalifah, Ibrahim Yahya. (n.d). *al-siyasah al-Shar'iyah*. Iskandariah: Muassasah Shabab al-Jami'ah.
- Khallaf, Abdul Wahab. (1988). *al-Siyasah al-Shar'iyah*. Kaherah: Dar al Qalam.
- Mohamad Nor Yaacob. (1996). *Sistem Kewangan Islam*. Kuala Lumpur: Utusan Publications.
- Mohd Hisham Harun. (2014). "Kejayaan Malaysia: Hasil Pengamalan Wasatiyyah di Tabung Haji" .Kertas kerja. *Seminar Antarabangsa Penghayatan Wasatiyyah Dalam Kerangka Maqasid Syariah*. Institut Wasatiyyah Malaysia. Menara Felda, Kuala Lumpur. 8-10 April 2014.

- Muslim, Abu Husain Muslim bin Hujjaj. (n.d). *al-Jami' al-Sahih Muslim*. Beirut: Dar al-Jil.
- Sa'adat, Ismail. (2011). *Maqasid al-syari'ah al-Islamiah inda al-Imam al-Ghazali*. Amman: Dar al-Nafa'is.
- Taj, Abdul Rahman. (1995). *al-Siyasah al-Shar'iyah*. Kaherah: al-Azhar.
- (2006). Wawancara dengan Pawancheek Merican – Pindaan Perkara 121 (1A) hakis kuasa Mahkamah Syariah”. *Siasah*. 20 Januari -2 Februari.
- Utusan Malaysia. (Februari 15, 2008). Seven Al-Ma'unah members plead guilty to alternative charge”.
https://web.archive.org/web/20080215012818/http://www.utusan.com.my/utusan/archive.asp?y=2000&dt=1205&pub=utusan_express&sec=front%5Fpage&pg=fp_01.htm&arc=hive.
- Yubi, Muhamad Saad bin Ahmad. (1998). *Maqasid al-Syari'ah al-Islamiah*. Riyadh: Dar al-Hijrah.

BIODATA

Rumaizuddin Ghazali (PM Dr.) adalah Pensyarah Kanan dari Program Da'wah dan Pengurusan Islam, Universiti Sains Islam Malaysia. Pengkhususan beliau adalah dalam bidang pemikiran dan tokoh-tokoh dakwah kontemporari.

Suhailiza Md. Hamdani (Dr.) adalah Pensyarah Kanan dari Program Da'wah dan Pengurusan Islam, Universiti Sains Islam Malaysia. Pengkhususan beliau adalah dalam bidang pemikiran dan aliran ajaran sesat.